

- ¹⁵ См.: Григорьев С. В., Грицевская Г. Л. Каталог озер Карелии. М.; Л., 1959 (далее — КОК).
- ¹⁶ См.: Nissilä V. Suomen Karjalan nimistö. S. 91.
- ¹⁷ См.: Itkonen T. I. Suomen lappalaiset vuoteen 1945. Helsinki, 1947. S. 315—320.
- ¹⁸ См.: Там же. С. 319.
- ¹⁹ См.: Сенкевич-Гудкова В. В. Топонимика Кольского полуострова как исторический источник // Всесоюз. совещ. по вопр. финно-угор. филологии 26—30 июня 1961: Тез. докл. Петрозаводск, 1961. С. 113.
- ²⁰ См.: Nissilä V. Dorfnamen... S. 72—73.
- ²¹ См.: Лескинен В. Т. Основные лексико-семантические группы финской топонимии в Карелии // Науч. конф. по итогам работ за 1965 год. Май 1966: Секция языкознания, секция лит. и народ. творчества: Тез. докл. Петрозаводск, 1966. С. 37.
- ²² См.: Там же. С. 36.
- ²³ Степанов А. Я. На путях духовного возрождения: (Религия и атеизм в Карелии). Петрозаводск, 1982. С. 47.
- ²⁴ См.: Очерки истории Карелии. Петрозаводск, 1957. Т. 1. С. 58, 100—101.
- ²⁵ См.: Степанов А. Я. На путях духовного возрождения... С. 42.
- ²⁶ См.: Конка А. П. Карельское и восточнофинское карсикко в кругу религиозно-магических представлений, связанных с деревом // Этнокультурные процессы в Карелии. Петрозаводск, 1986. С. 85—112.
- ²⁷ См.: Линевский А. М. Руны «Калевалы» как исторический источник // Тр. юбил. науч. сессии, посвященной 100-летию полн. изд. «Калевалы». Петрозаводск, 1950. С. 127.
- ²⁸ См.: Олонецкий сб.: Материалы для истории, географии, статистики и этнографии Олонецкого края. Петрозаводск. 1875—1876. Вып. 1. С. 107.
- ²⁹ См.: Nissilä V. Suomalaista nimistöntutkimusta. Helsinki, 1962. S. 27.
- ³⁰ См.: Минкин А. А. Топонимы Мурмана. Мурманск, 1976. С. 138.
- ³¹ Рядом с ней гора Ukonsmäki См.: Nissilä V. Suomen Karjalan nimistö. S. 114.

М. А. Тяботов

Тюмень

ОБ ОТРАЖЕНИИ В ТОПОНИМИИ РЕЛИГИОЗНЫХ И МИФОЛОГИЧЕСКИХ ПРЕДСТАВЛЕНИЙ ХАНТЫ

Хантыйские географические названия, своими корнями уходящие в далекое прошлое, таят в себе еще много загадок. Цель данной статьи — показать, что при этимологической интерпретации хантыйских топонимов необходимо учитывать особенности социальной организации и мировоззрения народа. Не зная о культе гладких и полированных камней у ханты, трудно объяснить название типа Сутьёхум «брусковый бор». Сутолынгайюхан «маленькая речка в начале (конце) бруска». Невозможно дать истолкование многочисленных «котловых» названий типа Кевпутлор «озеро каменного котла», Путнорьюхан «речка котла с ручкой», если неиз-

вестна вера ханты в доброго духа Мэх-ими (Мув-ими) «земляная женщина», предупреждавшего болезни. В жертву этому духу приносили семь котлов, которые закапывали в землю. Пожертвованными котлами Мэх-ими прикрывала отверстия на поверхности земли, чтобы закрыть путь болезням из подземного мира. Не покажется странным топоним Кевпутлор, в котором фигурирует «каменный котел», если учесть, что в данном случае в названии отражен не *кев* «камень» — материал для изготовления котлов, а Кев «Урал» — место изготовления или покупки котла, но, возможно, и имя духа — покровителя оленеводов Кев-ики.

Рассмотрим примеры, иллюстрирующие отражение религиозно-мифологических представлений ханты в топонимии. В топонимах сохранена орфография использованных картографических, лексикографических и литературных источников. Написание слов, входящих в состав топонимов, но отсутствующих в словарях, уточнялось у лиц, владеющих хантыйским языком. Перевод названий дается только в тех случаях, когда слова — компоненты топонимов отсутствуют в «Словаре географических терминов и других слов, встречающихся в мансийских, хантыйских и селькупских топонимах» (М., 1973).

1. *Везенгорт* <шур. Весанг-курт, д. — Шр; *Везенгортпосл* <шур. Весанг-курт-посл, прот. — Шр; *Весан-Вар-Лор* <шур. Весанг-вар-лор, оз. — Шр; *Весынгор* <пим. Вăсэң-лор, оз. — Сг; *Васотьотынгор* <пим. Вăс-отъ-о́лэң-лор (отъ «охотничья изгородь», олэң «начало; конец»), оз. — Сг, *Васури* <сал. Вăс-урэ (урэ «курья»), оз. — Нф; *Весэтор* <вах. Вес-эмтар рз. — Нв; *Весэтор* <вас. Вес-эмтар оз. — Ал.

Вес (каз.) «мамонт» [5]; вэс (вах.): 1) «водяной (дух)»; 2) «мамонт» [1]; wes (вах., вас.); wăw (аг., у.-аг., тр.-юг., юг., у.-юг., сал.) «мамонт; водяной дух в виде мамонта» [2].

По данным В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, Вэс — сверхъестественное существо, обитающее в воде, но не относящееся к разряду духов. Это водяное чудовище имеет рога, которые периодически сбрасывает, подобно лосю или оленю. Вэс, по мнению ханты, такое же реальное смертное животное, как лось, но невидимое, потому что «живет» в самых глубоких местах и переходит с места на место только в период половодья. Вэс избегает встреч с человеком, не показывается ему. Он не размножается так, как размножаются другие животные материального мира; в него может превратиться старая собака или щука, причем не всякая, а лишь та, у которой на лбу начинали расти рога [3, с. 130]. По сведениям Б. Н. Городкова, салымские ханты считали, что в Кинтусовской священной сору Јеминг-тув жили мамонты («весь»). Они представляли из себя старых громадных шук, рогатых и обросших шерстью. Один из ханты «видел» зимою мамонта близ проруби в виде рогатой змейки. Она при нём спустилась под во-

ду и там, приняв нормальный вид мамонта, поломала спиной лед вблизи проруби. На поверхность земли мамонты не выходят, но могут переходить из одного озера в другое под землей. Этим обстоятельством и объясняются находки в земле их костей. Мамонты — жители разных озер постоянно враждуют между собой. Поэтому при появлении в озере пришельцев исконные его обитатели начинают с ними войну, отчего осенними ночами на озере ломается лед и слышится страшный шум [4, с. 59].

2. *Вут вош* — вариант названия д. Юильск — Бз; *Вут Наръ-ех* — вариант названия д. Верхние Нарыкары — Ок; *Вутвори* <каз. Вут-вэри (вэри «курья»), оз. — Бз; *Вутлор* <пим. Вут-лор, оз. — Сг; *Вутъяун* <пим. Вут-явэн, оз. — Сг.

Вут (каз.) «ширина» [5]; «берег» [6].

По данным З. П. Соколовой, Вут-ими (женщина Вут) — дочь большого духа Уен-Торма (см. пример 20) жила в низовьях Оби. Будучи своенравной, она однажды в гневе уничтожила все живое там, где жила. Одумавшись, Вут-ими полетела к отцу и спросила совета, как ей быть. Уен-Торм отправил ее жить в Нумто с требованием сделать так, чтобы на новом месте жительства все было хорошо. На семи нартах, запряженных белыми оленями, она поехала в Нумто, оставив свою дочь на Казымском мысу, сына — в Мальлех-Соиме. Переехав вершину Вошьегана, отпустила оленей и оставила нарты. В этом месте на болоте видны теперь семь сопок. Поселилась Вут-ими на острове озера Нумто. Вут-ими считалась главным духом-предком казымских ханты, ее называли Тетеря и Великая Казымская женщина. В лесу, недалеко от Юильска, было священное место. Там в амбарчике-кумирне хранилось ее изображение и фигурки четырех духов, ее слуг [7, с. 32]. По другой легенде, до переселения в верховье Казыма (Вершины Казыма-реки) Великая женщина Вут-ими жила в Няксимволе, в верховье Северной Сосьвы [7, с. 76].

3. *Евыргорт* <шур. Евыр-курт, д. — Шр; *Евырсоим* <шур. Евыр-соим, руч. — Шр; *Евра* <конд. Евыр-ёхан, юж.-манс. *Евыр-я*, р. — Кн; *Евра* <конд. Евыр-пухыт, юж.-манс. *Евыр-пувал* д. — Кн, *Евыр* (шур.) «волк» [8].

По данным С. К. Патканова, Евр — имя хантыйского богатыря, воспетого в героических песнях и былинах. Он был князем крепкого «медного городка», построенного на речке Евра. В одной из былин описывается смерть Евра-богатыря. Он был пронзен стрелой в тот момент, когда одевал кольчугу через голову и не услышал шума тетивы вражеского лука. Чтобы после смерти не быть ограбленным, он сам бросил врагу свои доспехи [9, вып. 4, С. 99—100].

4. *Ем вош* — вариант названия д. Вежакоры — Ок; *Емъеган* <шур. Ем-ёхан-курт, д. — Шр; *Емъеган* <ср.-об. Ем-ёхан, р. — Ок; *Емъеганъегарт* <шур. Ем-ёхан-ёхарт, р. — Шр; *Емъ-*

еган < шур. Ем-ёхан, р. — Шр; Ай-Ем-Юган < шур. Ай-ем-юхан, р. — Шр; Ун-Ем-Юган < шур. Ун-ем-ёхан, р. — Шр; Вут-Ем-Юган < шур. Вут-ем-ёхан, р. — Шр; Емын-Пан < шур. Еманг-пан, рыболовный песок — Шр; Еманкурт < ср.-об. Емынг-курт, бывш. д. — Св; Емынгпыхыр, о-в на оз. Нумто, где, по преданию, жила Вут-ими (см. пример 2) — Бз; Емынглор < каз. Емынг-лор, оз. — Бз; Емынгтув < сал. Емынгтув, упоминавшийся в примере 1 Кинтусовский Сор, оз. — Нф; Имнлор < аг. Имәң-лор, оз. — Нв. Еман (шур.) «праздничный» [10]; емынг (каз.) «праздничный» [11]; имәң-қотл (вах.) «праздник» [1]; $\text{m}^{\text{t}}\text{t}$ (вах., вас., аг., у.-аг., тр.-юг., юг., у.-юг.): 1) «святость»; 2) «святой, священный»; 3) «грех» [2].

По Г. Старцеву, *емынг* обозначает «святой», «грешный», «страшный» [12, с. 112]. Священными у ханты считались жертвенные и культовые места, кладбища, могильники, заброшенные и исчезнувшие поселения, места, связанные с героическим прошлым народа. По сведениям В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, на Васюгане священными считались места останówki легендарной старухи, с которой частично связывается история ханты: Конный Омут, где, по преданию, утонул конь богатыря; Солуры «кишечная курья», где дрался богатырь Альвали с людоедом Сэвсики; Сэвэркы-лат в устье Нюрольки, где в прошлом молодые женщины выбирали себе мужей. У александровцев почитался *йәл-вэләм-пәй* «в войне убитых мыс», на котором происходило сражение ханты с татарами; с мысом *Қат-Қон-Пај* «жилище — царь — мыс» связывается легенда о злом Пырнэ, которого хотел утопить Торум (см. пример 20) и др. На Вахе священным был мыс близ устья р. Сабун, на котором когда-то стоял первый русский дом; участок песчаного берега *Қан-варәң-сәй* «царь — запор — песок» по р. Кулун-игол, притоку р. Вах [3, с. 146].

Со священными местами связаны различные запреты, касающиеся охоты, рыбной ловли, рубки и порчи деревьев, косьбы травы, питья воды и т. п.

Некоторые места почитались не только ханты, но и манси. Такова, например, д. Вежакоры (хант. Ем-вош, манс. Ялп-ус «священный городок»). По мансийским преданиям, здесь одержал победу над каким-то чужеземцем богатырь Ялпус-ойка [13, с. 24]. Ялпус-ойка считался сыном бога и единственным, кто мог подниматься к богам в небеса и спускаться в подземное царство нечисти. Он мог превращаться в железную птицу лули, т. е. в гадарку [14, с. 196]. В Вежакорах проводились периодические празднества, носившие название Елпус-ойка-як [15, с. 280].

Хант. Ем-вош, возможно, связано с именем духа или богатыря по имени Ем; ср. с названиями главных божеств у коми-зырян и пермяков Ен, у чувашей Емо, у кетов Ем [15, с. 270].

Ялом < хант. Елынг-вош, манс. Елынг-ус, бывш. городок на

р. Тара, правом притоке Иртыша; *Ялынка* < хант. Елын-г-ёхан, манс. Елын-г-я, приток р. Тура, впадающей в Тобол, левый приток Иртыша; *Ялынская* < хант. Елын-г-вош, манс. Елын-г-ус, бывш. волость Тарского уезда Тобольской губернии; *Елің-а́выт-вош* (*авыт* «высокий речной мыс»), бывш. городок ханты на р. Конда, левом притоке Иртыша, упоминаемый в [9, вып. 3, с. 100].

Жол (вах.) «колдовство, ворожба»; жолта «шаманить, ворожить, гадать»; жолтэ ку «ворожей, шаман» [2].

По данным Н. А. Абрамова, Елянь — прислужник высших божеств, он описан в числе десяти наиболее известных идолов, которым в прошлом поклонялись ханты (Золотой кумир, Большая богиня, Обской старик, Медный гусь, Ортик, Мастер, Елянь, Рача, Мейк, Золотая баба) [16, с. 4]. По сведениям М. А. Кастрена, *йилян* — «общественный идол». Божество Ялянь (Елянь) хранилось в специальном помещении в Пашерцевых юртах Подгородной волости Березовского уезда Тобольской губернии. Ханты представляли его в виде семиголового существа [17, с. 109—110].

6. *Калтысьяно* < ср.-об. Калт-ас-курт; д. — Ок.

Kalt (аг., тр.-юг.), kält (у.-юг.): 1) «мифический дух в образе женщины, обитающей в тайге»; 2) «погребенные кости медведя и место их погребения» [2].

Мифологический персонаж именуется также Калтась-ими [18, 1974, № 29]. По Ю. Н. Шесталову, Калтысь-эква — это сестра Тапал-ойки, главного помощника Торума [19, с. 59]. По данным З. П. Соколовой, Калташ была женой Нуми-Торума и считалась тотемом братрии Мось. Ее представляли в виде зайца, она же изображалась в виде гуся [17, с. 108]. Святилище Калташ-ими первоначально находилось в Калтысьянских юртах, а затем в Белогорских юртах Березовского уезда [20, с. 38]. По всей вероятности, идол Калт-ас то же самое, что и Медный гусь, описанный Г. Новицким [21, с. 57—58] и Н. А. Абрамовым [16, с. 4]. Он имел вид гуся, изготовленного из меди, изображал божество водоплавающих птиц, в 1712 г. был растоплен и брошен в воду.

7. *Кульеган* < у.-юг. Кул-яхэн, р. — Сг; *Ай-Куль-Яун* < тр.-юг. Ай-кул-явэн, р. — Сг; *Куль-Яун* < у.-аг. Кул-явэн, р. — Сг; *Куль-Яун-Тор* < у.-аг. Кул-явэн-тор, оз. — Сг; *Куль-Кыргын-Тор* < ср.-об. Кул-кырхын-тор (кырых «мешок»), оз. — Сг; *Куль-Кур-Ин-Тор* < ср.-об. Кул-курын-тор (кур «нога»), оз. — Сг; *Куль-ель-еган* < вах. Кул-ел-ёхан, р. — Нв; *Куль-Вузан-Лор* < каз. Кул-весын-лор, оз. — Бз; *Кульюганские юрты* < шур. Кул-ёхан-курт, бывш. пос. Куноватской волости Березовского уезда.

кул (аг., тр.-юг., у.-аг., юг., у.-юг.); кыл (сал.) «черт, дьявол» [2]. Ср.: сев.-манс. куль; юж.-манс. хуль [22]; коми куль «черт» [23].

По сведениям А. М. Злотарева, Куль — это дух нижнего, подземного мира. Он младший брат и антипод главного божества

ханты Торума. Куль враждебен человеческому роду, на который постоянно насыласт болезни. Он всячески портил все добрые начинания старшего брата. Так, Торум создал людей бессмертными, но Куль обманул их и отнял бессмертие. По одному из вариантов мифа о происхождении людей, последние были сотворены Кулем, который создал одних людей из дерева, других из глины и отдал Торуму. Торум уничтожил деревянных людей, а в глиняных вложил души, и они ожили. В жертву Кулю приносили черных лошадей, черных коров и других черных животных [15, с. 268].

8. *Лунгъеган* <вах. *Лунг-эхан*, р. — Нв; *Лунгэмтор* <вах. *Лунг-эмтэр*, оз. — Нв; *Юнгъигол* <вас. *Йунг-йыхэл*, р. — Ал; *Юнгъи...* *Лунг-йыхэй*, р. — Ал; *Лунг-Веш-Соим* <шур. *Лунгхвеш-соим* (веш «лицо»), руч. — Шр; *Лунгохын-лор* <каз. *Лунгхохын-лор* (ох «голова»), оз. — Бз.

Лунк (вах.), *лунк* (вас.) «злой дух, нечистая сила» [2].

По сведениям Г. Старцева, Лунк — синоним Куля. Ваховские ханты считали, что Лунк вначале был помощником Торума, но затем был наказан изгнанием с неба за желание превзойти Торума и занять его место. Лунк настраивает других духов против Торума, но они не поддаются его искушению. Он мало влияет на людей, крупных зверей и птиц, а только на жуков, комаров, ящериц, змей, которых он создал. По другой легенде, Лунк — отец современных медведей. Он был изгнан с неба Торумом за свою жадность и любопытство. Лунк редко вмешивается в дела людей. Его влияние распространяется на реки и леса, обитателями которых он управляет через множество подчиненных ему мелких духов Лиль [12, с. 78—79].

9. *Менка-Лямин* <тр.-юг. *Мәнк-лемынг*, ср.-об., *Менгк-лемынг*, Хм; *Менкаварынлор* <тр.-юг. *Мәнк-варан-лор*, оз. Хм; *Менкасорхынлор* <тр.-юг. *Мәнк-сорхэн-лор* (сорэх «сырок»), оз. — Хм; *Монг-Ики-Тор* <тр.-юг. *Мәнк-ики-лор* (ики «мужчина»), оз. — Хм; *Менгытлор* <каз. *Менгкыт-лор*, оз. — Бз; *Менгытнельские* юрты <каз. *Менгкыт-нёл-кәрт*, с. бывш. Казымской волости Березовского уезда Тобольской губернии.

Мөнк (вах.) «дух» [1] *мөнк* (вас.) «злой дух»; *мәнк* (аг., у.-аг., тр.-юг., юг., у.-юг.), *манк* (сал.) «леший» [2]. Ср.: сев.-манс. менкв «леший (лесное чудовище)» [22].

Встречается также именование *менгк* [18, 1975, № 25]. По А. И. Якобий, *меньг* означает «лесной дух» [24]; по И. И. Авдееву, менки — «чудовища» [25]; по Ю. Н. Шесталову, менквы — «великаны-людоеды, злые лесные духи» [26, с. 205]. Идол Мейк у Н. А. Абрамова [16, с. 4], по-видимому, тоже менгк «лесной дух». Г. Старцев сообщал, что лесной дух походит на человеческое существо, но он косматый, как дикие животные. Такие лесные духи живут в каждом лесу. Они посылают удачу тем, кто приносит им жертву в положенное время: в начале первого охотничьего

сезона, осенью, или в начале второго охотничьего сезона, ранней весной. В сказках часто упоминаются семья и дочери лесного духа. Менк мог вступать в брак с обычными женщинами [12, с. 83]. По сведениям А. М. Золотарева, в хантыйской мифологии менки именовались кровожадными. Они составляли древнее население Земли, жившее еще задолго до создания людей [15, с. 227].

10. *Мисенгсоим* <ср.-об. Мисинг-соим, руч. — Ок; *Мисень-соим* <каз. Мисинг-соим, руч. — Бз; *Масьях* <сал. Мăс-ях, р. — Хм; *Мужи* <шур. Мус-курт, с. — Шр; *Мужи-Пугор* <шур. Мус-пухар (пухар «остров»), о-в — Шр; *Мужи-Пугор-Посл* <шур. Мус-пухар-посл, прот. — Шр; *Мужи-Курт-Посл* <шур. Мус-курт-посл, прот. — Шр; *Межи* <хант. Мис-кэрт, сев.-манс. Мис-павыл, бывш. д. — Бз; *Мозым* <каз. Мисинг-вош, городок на р. Казым, упоминаемый в «Книге Большому Чертежу» (М.; Л., 1956); *Мозьяны* <каз. Мисинг-кэрт, д. — Бз; *Мазьянские юрты* <каз. Мисинг-кэрт, с. бывш. Казымской волости Березовского уезда Тобольской губернии; *Мозям* <каз. Мисинг-юхан, р. — Бз; *Мазым* <сал. Мăсăң-воц, городок вблизи устья Иртыша, упоминаемый в «Книге Большому Чертежу».

Мис (шур.) [10]; мис, мус (шур) [23]; мис. (каз.) [5]; мэс (вах.) [1]; mes (вах., вас.); mās (аг., у.-аг., тр.-юг., ю., у.-юг.); mās (сал.) [2] «корова». Мисы (каз.) «кочка» [27]. Мось (каз.) «сказка» [6]. Ср.: сев.-манс. мис [22]; коми мос «корова» [23].

По И. И. Авдееву, *мис-хум* у манси, *мыш-йох* у ханты — это «лесные духи» [25, с. 20—28]. По Л. Корикову, *мюсс-нэ* — «дева-дух», род русалок [28, с. 4]. По Ю. Н. Шесталову, в мансийской мифологии Миснэ — «добрая лесная фея»; в понимании манси Миснэ воплощает в себе все положительные качества, которые свойственны человеку [14, с. 5]. По В. Павловскому, Мось — «дева-дух», напоминающая русалку [29, с. 5]. По З. П. Соколовой, это название одной из фратрий у северных групп ханты и манси, а также имя мифологического персонажа у восточных групп ханты и остальных групп манси [17, с. 106].

Значение фратриального имени Мось вызывает споры среди исследователей. В. Н. Чернецов, сближая термин Мось с финно-угорскими самоназваниями племен, переводил его как «человек» [20]. Г. Н. Прокофьев сопоставлял термин Мос-махум с южно-селькупской фратрией Массун-Гула и истолковывал его как «земляные люди» [30, с. 13]. В. К. Штейниц связывал фратрию Мось с населением, пришедшим с юга [31]. По легенде, записанной А. М. Золотаревым, Мось-ху был сыном Торума. Отец послал его на землю, чтобы научить людей рыбной ловле и охоте. Старшая сестра Мось-ху Мось-нэ, спустившаяся с ним с неба, вышла замуж за земного человека; однако узнав, что люди не бессмертны, она бросила мужа и вернулась на небо, но на земле остались ее дети, которые получили от матери частицу небесных свойств

и передали их своим потомкам, людям фратрии Мось. В темные ночи Мось-ху охотится на зверей, пуская из своего лука огненные стрелы. По сведениям А. М. Золотарева, фратрия Мось носила название Торсыр-махум «люди небесного рода» [15, с. 226]. П. Вереш связывает название фратрии Мось с хантыйским *mōñt māñt* (mos) «сказка, легенда» [32].

Культовым центром фратрии Мось вначале был Кодский городок, а в XVIII в. фратриальный центр был перенесен в Белогорские юрты. Члены фратрии Мось считались добрыми и искусными. Их основное занятие — оленеводство. Жили они в срубных жилищах, вели кочевой образ жизни.

Сопоставление изложенных противоречивых данных дает основание предположить, что фратриальное имя Мось восходит к самоназванию скотоводческого рода или племени, имевшего своим тотемом корову. Позднее, переселившись с юга в северные таежные районы, но оставаясь скотоводами, люди фратрии Мось сменили разведение домашнего скота на занятия оленеводством. Находясь на более высокой ступени общественного развития, они привнесли в таежный быт срубные жилища и в дуальных отношениях к автохтонному населению, обитавшему в землянках, стали противопоставлять себя как «жители, люди небесного рода» «земляным людям».

11. *Ортъягун* <тр.-юг. *Өрт-яхэн* . р. — Сг; *Ай-Ортъягун* <тр.-юг. Ай-орт-яхэн, р. — Сг; *Ортъягунтыйлор* <тр.-юг. *Өрт-яхэн-тыйлор* . оз. — Сг; *Ортнэлор* <тр.-юг. *Өрт-нэ-лор* , оз. — Сг; *Ортымлор* <тр.-юг. *Өртэң-лор* , оз. — Сг; *Ортыгган* <вах. Орт-ехэн, р. — Нв.

Вэрт (каз.) урт, (ср.-об.), *ўрт* (шур.) «богатырь» [33]; орт (вах.) «глава, предводитель; хозяин» [1]; *ort* (вах., вас.); *ort* (аг., у.-аг., тр.-юг., у.-юг., сал.): 1) «герой эпических мифов»; 2) «глава, предводитель, вождь; хозяин»; 3) «король (в картах)» [2].

По легенде, записанной А. М. Золотаревым, Урт был сыном Торума. Он создал людей и научил мужчин строить дома, а женщин — готовить пищу, шить одежду и выполнять различные хозяйственные работы [15, с. 226]. Среди десяти самых известных хантыйских идолов Н. А. Абрамов [16, с. 4] назвал кумира по имени Ортик, хранившегося в городке Шеркар [16, с. 4]. Очень вероятно, что имя Ортик восходит к Орт-ики.

12. *Пор-Еган* <аг. *Пәр-эхэн* , р. — Нв; *Пур-Еган* <вах. *Пәр-яхэн* . р. — Кр; *Пурнэюган* <каз. Пэр-нэ-юхан, р. — Хм; *Вон-Пурнэлор* <каз. Вэн-пэр-нэ-лор, оз. — Хм; *Ай-Пурнэлор* <каз. Ай-пэр-нэ-лор, оз. — Хм; *Пар-Соим* <каз. *Пәр-соим* , руч. — Бз; *Пор-Уры-Лор* <шур. Пор-ури-лор (ури — «курья»), оз. — Шр; *Пор-Хулым-Тув* <каз. Пэр-хулынг-тув, оз. — Бз; *Пароват* <шур. Пор-ават-курт (ават «высокий речной мыс»), д. — Шр.

Пэрни (вах.) «мифологическое существо в образе злой старухи» [1]; **pärni** (вах., вас.), **pärne** (аг., у.-аг., тр.-юг., юг., у.-юг.) «мифологическое существо в образе молодой женщины, причиняющей зло» [2]. Порвой (каз.) «волк» [34].

В [18, 1974, № 31] мифологический персонаж именуется Пурнэ. По данным В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, Пырнэ у ваховских ханты означает «ведьма», человекообразное существо женского пола, а у александровских ханты — это существо мужского пола [3, с. 128]. По сведениям З. П. Соколовой, Пор — название одной из фратрий у северных групп ханты и манси и имя мифологического персонажа у восточных групп ханты и остальных групп манси. У удмуртов Пор — этническое название, относящееся к марийцам. У ненцев, расселенных к востоку от Оби, Пор — мифологический персонаж, женщина, живущая над болотами; в ненецких сказках встречается образ Пор-нэ-нгаа (нгаа «смерть», «владычица подземного царства»). Обско-угорское Порех (махум) сопоставляется с южноселькупским названием фратрии Поркан-Гула [17, с. 106—117]. По сведениям К. Ф. Карьялайнена, Пор-не (женщина Пор — прародительница фратрии) живет в каменном доме, иногда в водоемах и именуется в фольклоре «каменноглазой» [35]. По данным А. М. Золотарева, в одной сказке три сестры фратрии Пор съели своих сыновей, за что были жестоко наказаны своими мужьями. В другой сказке старуха Пор пытается съесть любимого героя хантыйско-мансийского фольклора Эква-пыресья, а вместо этого съедает собственных детей. В третьей сказке сестры Пор рисуются страшными обжорами, пожирающими даже бруски и точила [15, с. 228—229].

Этимология фратриального имени Пор до сих пор не установлена. В. Н. Чернецов связывал его с названием водяного растения — *пори* [1]. Пор может означать также «борщевик» [22]. По Г. Н. Прокофьеву, Пор-махум — «небесные люди». По сведениям А. М. Золотарева, фратрия Пор называлась Мы-махум «земляные люди» [15, с. 226]. В. К. Штейниц считал членов фратрии Пор аборигенным населением, носителями тотемизма [31].

Культовым центром фратрии Пор были Вежакарские юрты (ныне это д. Вежакоры, Ок). Члены фратрии Пор считались людоедами, они употребляли в пищу сырое мясо, были злыми и храбрыми. Вели оседлый образ жизни, жили в землянках, занимались охотой и рыбной ловлей.

Сопоставляя противоречивые данные о фратрии Пор, можно предположить, что первоначально тотемом рода или племени был волк, а затем тотемным животным стал считаться медведь.

13. *Печагопох* < вас. **Пэчах-пэх** р. — Ал.

Пэчах, (вах.): 1) «лесной дух», 2) «мертворожденный ребенок» (1).

По сведениям В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, Пэчак —

лесной обитатель, существо особого рода. На Вахе известны две его разновидности: обитающий вблизи жилья и дикий, лесной. Разница между ними в том, что последний признавался бессмертным. Ханты полагали, что в эти существа превращаются выкидыши, умершие грудные и мертворожденные дети. Пэчак невидим, хотя иногда показывается людям в виде призрака. Ваховские ханты верили, что Пэчак преследует людей, гоняется в лесу за охотниками, путает следы, пугает, подражая крику ребенка, и т. п. Считалось, что можно избавиться от его преследования, если позвать себя начертить крест или поперек своего следа положить черемуховый прут [3, с. 128].

14. *Полноват* <каз. Полум-ават-вош (ават «высокий речной мыс»), с. — Бз; *Полноватка* <каз. Полум-ават-юхан, р. — Бз; *Полуй* <шур. Полум-ёхан, р. — Пр; *Пелым* <юж.-манс. Полум, конд. Полум-ёхан, р. — Кн.

По Л. Корикову, Полум-ойка — имя одного из почитаемых манси духов [28, с. 4]. По Ю. Н. Шесталову, Полум-торум — это бог соболиной и беличьей тайги [19, с. 16]. По З. П. Соколовой, самоназвание мансийской группы Полум-Торум-Махум связано с именем почитаемого духа [17, с. 114].

15. *Сангапай* <тр.-юг. Санки-пай, ур. — Сг; *Санкитор* <тр.-юг. *Санки-лор*, оз. — Сг.

Санки (вах.) «свет; светлый; светло; рассвет» [1]; *san̄ki* (вах., вас.); *san̄ki* (аг., тр.-юг.); *san̄ki* (юг., у.-юг., у.-аг.); *san̄kə* (сал.): 1) «свет; светлый»; 2) «бог, всевышний, господь» (аг., у.-аг., тр.-юг., юг., у.-юг., сал.).

По сведениям К. Ф. Карьялайнена, у демьянских ханты самым высшим из «небесных» богов является Сангэ, живущий на самом верхнем небе. Остальные боги лишь вестники и исполнители его велений. Это благосклонное к людям божество, которое приходит людям на помощь, если они приносят ему жертвы и в молитвах выражают просьбы. Слово *сангэ* обозначает «свет, белизна»; «светлый, яркий». Есть у него и другие значения, например, «высокий свет», «небесный свет» [36, № 37—39, с. 127—133].

16. *Сивысъях* <вах. *Сэвэс-ях* р. — Нф.

Сэвэс (вах.) «лесной дух, леший» (в образе великана) [1]; *вемес* (вах., вас.); *сэрэс* (сал.) «лесной дух, леший»; «сказочный герой в образе великана»; *сэрасимэ* (сал.) «ведьма».

По данным В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, Сэвс-ики — антропоморфное остроголовое существо мужского пола. В зависимости от отношения к нему людей он может быть и добрым, и злым; чаще всего, особенно на Вахе, он противодействует людям. Сэвс-ики может быть одно- и многоголовым, самый страшный его облик — семиголовый. Считалось, что Сэвс-ики переходит реку по дну, и тогда от берега до берега поднимаются пузыри, лопающиеся на поверхности воды [3, с. 127—128].

17. *Супра* <хант. Сопэр-пухыт, д. — Кн; *Супра* (бывш. *Супринские* юрты Вагайской волости Тобольского уезда Тобольской губернии) <хант. Сопэр-пухыт; *Верхне-Супринские* юрты <хант. Нум-сопэр-пухыт, пос. Вагайской волости Тобольского уезда Тобольской губернии; *Супринская* <хант. Сопэр-пухыт, д. Дубровной волости Тобольского уезда Тобольской губернии; оз. *Супринское* < *Сопэр-тор*, оз. — Тб.

Сэвэркы (вах.) «лягушка» [1]; *säwərki* (вах., вас.); *säpərki* (аг., у.-аг., тр.-юг.); *söpərki* (юг., у.-юг.); *söpərne* (сал.) «лягушка» [2].

3. П. Соколова допускает связь слов, обозначающих лягушку у восточных хантов (*савар-кы*, *сапыр-кы*), названия вместилища души (*сопр-ойка*), имени прародительницы фратрии Мось (Сопыр, Шапыр, Шабыр) с древним названием угров-савиров (манс. *сипыр*, *супра*, *сепыр*, *супыр*; хант. *себар*, *сопра*, *шабер*). Термины географического порядка, фамилии, содержащие этот же корень, широко распространены в Западной Сибири [17, с. 118]. В таком случае вполне возможно, что некогда существовал род, имевший своим тотемом лягушку и основавший городок Сопэр «Сибирь». Впоследствии название рода могло распространиться не только на территорию владения рода, но и на огромную территорию, расположенную к востоку от предполагаемой территории расселения обских угров.

18. *Тарынъега* <сал. *Тәрән-ехэ* *ехэ* «речка»), р. — Нф.

Тәрән (вах.) «злой дух, сатана» [1]; *tarən* (вах., вас.) «злой дух, нечистая сила, сатана» [2].

По сведениям В. М. Кулемзина и Н. В. Лукиной, Тарэн — злой дух, навлекающий на людей несчастья, вызывающий кровотечения и раны [3, с. 138]. По данным С. К. Патканова, под словом *тәрн* *тәрән* *тәрн* ханты подразумевали злое божество, которое сеет всюду распри, разжигает войны, насыляет болезни и опустошает страну. Божество это было женского рода. В былинах оно характеризовалось как «двойственная Тарн с одним лицом». Про человека, много испытавшего в жизни, прежде говорили, что он видел лицо Тарн. Символом ее была самая разрушительная стихия — огонь. Впоследствии слово *тарн* получило еще переносное значение «распри», «война» [9, с. 93].

19. *Тонх-хот* <ирт. Тонгх-хот, второе название д. Чиликанка — Ув; *Тункпохвош* <ср.-об. Тонгх-пёх-вош, бывш. городок на Каменном мысу близ г. Ханты-Мансийска; *Лонгъюган* <каз. Лонгх-юхан-кэрт, д. — Нд; *Лонгъюган* <каз. Лонг-юхан, второе название р. Хейгияха — Нд; *Лонготъеган* <шур. Лонгхыт-ёхан, р. — Пр; *Лонготъеган-Тай-Кев*, гора — Пр.

Тонх (сал.), *tunx* (аг., у.-аг., тр.-юг., у.-юг.) «божество — хранитель семьи, рода» [2].

По Г. Старкову, тонх — «домашний дух-божество» [12, с. 82];

по З. П. Соколовой, лонг — «семейный дух» [17, с. 110]. По Н. А. Миненко, изображение этого духа — покровителя семьи помещалось в переднем углу жилища. Духа наряжали в платье, ставили перед ним еду и ящик с подарками. Домашний дух имел человеческий облик, но мог также воплощаться в образ палочки, сабли, ножа, коробки и др. К покровителям семьи, рода обращаться за помощью в охоте, рыбной ловле; они должны были охранять оленьи стада, печься о здоровье членов семьи, о супружеском счастье и т. д. Когда требовалось, их ставили на оленьем пастбище, на местных охотничьих и рыболовных промыслах. Если людям сопутствовала удача, они приносили своим духам жертвы, в случае несчастья духов бранили и наказывали [37, с. 201]. Семейные духи имели зооморфных духов-помощников. К ним относились **тэхтаң**, «гагара», сосэл «ящерица», **порулылта-мөнүкам** «летучая змея», **юңк-мөнүкам** «водяная змея», **лоу** «лошадь» [3, с. 134].

20. *Тромъеган* <ср.-об. Турым-ёхан, тр.-юг. Торэм-яхэн, р. — Сг; *Ай-тромъеган* <ср.-об. Ай-турым-ёхан, тр.-юг. **Ай-торам-яхэн** р. — Сг; **Тормэтор** <вах. **Торэм-эмтэр** оз. — Нв; *Тором-Ях Эмтор* <вах. **Торэм-ях-эмтэр**, оз. — Нв; *Туромлор* <каз. **Тэрум-лор**, второе название оз. Нумто — Бз; *Турумлор* <каз. **Тэрум-лор**, вариант названия д. Нумто — Бз.

Турам (шур.) «погода»; «небо» [23]; турым (шур.) «небо» [33]; **тэрэм** (каз.) «погода» [38]; **тэрум** (каз.) [5], **тэрым** (каз.) [33] «небо»; торэм (вах.) «бог»; «икона»; «природа»; «погода» [1]; **торэм** (вах., вас.); **торэм** (сал.); **töröm** (аг., у.-аг., тр.-юг., ю., у.-юг.): 1) «бог (христианский)»; «икона»; 2) «природа, окружающий мир»; «свет, вселенная»; «небо»; «погода».

Упоминание о Торуме (он же Торм, Торым, Торем, Турм, Туром, Турум, Уен-Торм, Нуми-Торум) содержится в работах Ф. Белявского, М. А. Кастрена, С. К. Патканова, К. Ф. Карьялайнена, В. Н. Чернецова, А. М. Золотарева, Н. А. Миненко и др.

По А. М. Золотареву, у ханты и манси в качестве доброго божества выступает Нуми-Торум, а иногда его отец Курес-Торум. Нуми-Торум именуется лучезарным, золотым, ослепительным. Он обитает на небе в золотом доме. В руках его лежит судьба богов, людей, животных. Он — персонификация и первопричина добра, света. Торум создал землю, опоясал ее золотым поясом, чтобы она была прочнее; превратил этот пояс в Уральские горы, вызвал потоп, сотворил людей, рыб, птиц, лесных животных, научил людей рыбной ловле и охоте, дал им лодку, лыжи, сани, дома и велел рассказывать детям все, что они знают про богов. Исполнив это, он поднялся на небо, где пребывает в состоянии покоя, не вмешиваясь в дела людей. Изображений его ни ханты, ни манси не делают и жертвы приносят в сравнительно редких случаях. В жертву идут белые олени, белые коровы, белые плат-

ки [15, с. 267—268]. По Н. А. Миненко, представление о высшем божестве Торыме, видимо, возникло у ханты и манси под влиянием христианства не ранее XVIII в. Торым, подобно христианскому богу, всюду следит за человеком, от него не скрывается ни добро, ни зло, и он воздает каждому по заслугам. Торым управляет судьбами мира по неизменным законам справедливости. Он не принимает жертвоприношений, смотрит только на внутренние достоинства людей и по ним распределяет свои блага, свои дары. Этот бог во всем отличен от других духов [37, с. 203].

21. *Теги* <каз. Тэк-кэрт, д. — Бз; *Тег-Юган* <каз. Тэк-юхан, р. — Бз; *Ай-Тег-Юган* <каз. Ай-тэк-юхан, р. — Бз; *Стар. Теги* <каз. Катра-тэк-кэрт, ур. — Бз.

Деревня Теги именуется также Тэк курт [18, 1969, № 24], Тэк курт [18, 1971, № 1].

Тэк — имя сказочного богатыря. В легенде рассказывается о путешествии богатыря Тэк-ики в страну торговых белых людей — саран, т. е. на землю коми-зырян, в поисках жены своего брата Ай-ас-торма, «повелителя Малой Оби». Эту самую молодую и самую красивую женщину, рождавшую богатырей, унес в когтях огромный орел Курк. На середине пути к высокому Кев-ики, «богатырю Уралу», Тэк победил 200 злых менквов, богатырской саблей отрубив им головы. В стране саран он благополучно ушел из устроенной ему ловушки и спас невестку [14, с. 203—206].

Приведенные примеры не исчерпывают хантыскую топонимию, связанную с религиозно-мифологическими представлениями ханты. Поиск таких топонимов, по мнению автора, следует продолжать.

ПРИНЯТЫЕ СОКРАЩЕНИЯ В ГЕОГРАФИЧЕСКИХ ПОМЕТАХ

- Ал — Александровский р-н Томской области
- Бз — Березовский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Кн — Кондинский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Кр — Красноселькупский р-н Ямало-Ненецкого автономного округа
- Нв — Нижневартовский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Нд — Надымский р-н Ямало-Ненецкого автономного округа
- Нф — Октябрьский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Ок — Приуральский р-н Ямало-Ненецкого автономного округа
- Пр — Советский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Св — Нефтеюганский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Сг — Сургутский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Ув — Уватский р-н Тюменской области
- Хм — Ханты-Мансийский р-н Ханты-Мансийского автономного округа
- Шр — Шурьешкарский р-н Ямало-Ненецкого автономного округа

ПРИМЕЧАНИЯ

- ¹ Хантыско-русский словарь // Терешкин Н. И. Очерки диалектов хантыйского языка. М.; Л., 1961. Ч. 1.
- ² Терешкин Н. И. Словарь восточно-хантыйских диалектов. Л., 1981.
- ³ Кулемзин В. М., Лукина Н. В. Васюганско-ваховские ханты в конце XIX — начале XX в. Томск, 1977.
- ⁴ Городков Б. Н. Поездка в Салымский край // Ежегодник Тобольского губернского музея. Тобольск, 1911. Вып. 21.
- ⁵ Молданова С. П., Немысова Е. А., Ремезанова В. Н. Словарь хантыско-русский и русско-хантыйский. Л., 1983. (На яз. казым. ханты).
- ⁶ Хантыско-русский словарь // Русская Ю. Н. Самоучитель хантыйского языка. Л., 1961.
- ⁷ Соколова З. П. Путешествие в Югру. М., 1982.
- ⁸ Словарь географических терминов и других слов, встречающихся в мансийских, хантыйских и селькупских топонимах / Сост. Л. И. Розова. М., 1973.
- ⁹ Патканов С. К. Стародавняя жизнь остяков и их богатыри по былинам и сказаниям // Живая старина. Спб., 1891.
- ¹⁰ Русско-хантыйский (шурышкарский) постатейный словарь // Лазуко С. М. Книга для чтения во втором классе начальной школы народов Севера / Пер. на яз. шурышкар. ханты Ф. К. Елескина. Л., 1959.
- ¹¹ Русско-хантыйский словарь к учебнику русского языка для 3 класса хантыйской начальной школы А. Е. Андриановой / Пер. П. Я. Хамзарова, А. Л. Але-лекова. Л., 1959.
- ¹² Старцев Г. Остяки: Социально-этногр. очерк. Л., 1928.
- ¹³ Шесталов Ю. Н. Дивное чудо. М., 1971.
- ¹⁴ Шесталов Ю. Н. Югорская колыбель. М., 1972.
- ¹⁵ Золотарев А. М. Родовой строй и первобытная мифология. М., 1964.
- ¹⁶ Абрамов Н. А. Описание Березовского края // Зап. император. рус. геогр. о-ва. Спб., 1857. Кн. 12.
- ¹⁷ Соколова З. П. Социальная организация ханты и манси в XVIII—XIX вв. М., 1983.
- ¹⁸ Ленин пант хуват: Орган Ханты-Манс. окружома КПСС и окруж. Совета народ. депутатов. (На хант. яз.).
- ¹⁹ Шесталов Ю. Н. Сказки таежного игрища. М., 1972.
- ²⁰ Чернецов В. Н. Фратриальное устройство обско-угорского общества // Сов. этнография. 1939. № 2.
- ²¹ Новицкий Г. Сказание о народе остячком. Спб., 1884.
- ²² Баландин А. Н., Вахрушева М. П. Мансийско-русский словарь с лексиче-скими параллелями из южно-мансийского (кондинского) диалекта. Л., 1958.
- ²³ Скамейко Р. Р., Сязи С. И. Словарь хантыйско-русский и русско-хантый-ский. Л., 1985. (На яз. шурышкар. ханты).
- ²⁴ Якобий А. И. Остяки северной части Тобольской губернии // Ежегодник Тобольского губернского музея. 1898. Вып. 9.
- ²⁵ Авдеев И. И. Песни народа манси. Омск, 1936.
- ²⁶ Шесталов Ю. Н. В краю Сорни-най. Л., 1976.
- ²⁷ Русско-хантыйский словарь к учебнику русского языка для 4 класса хан-тыйской начальной школы М. А. Андриановой / Пер. П. Я. Хамзарова, А. Л. Але-лекова. Л., 1959.
- ²⁸ Кориков Л. Сосьвинские и ляпинские вогулы Березовского округа. Тю-мень, 1898.
- ²⁹ Павловский В. Вогулы. Казань. 1907.
- ³⁰ Прокофьев Г. Н. Селькупская (остяко-самоедская) грамматика. Л., 1935.
- ³¹ Steinitz W. Totemismus bei den Ostjakien in Sibiria // Etnos. 1938.
- ³² Veres P. Le rôle des facteurs ecologiques et économiques dans la conquete du bassin des Carpathes par les Hongrois en 896 // Les questions fondamentales

du peuplement du bassin des Carpathes du VIII^e siècle: Conference Internationale 1971 a Szeged. Budapest, 1971.

³³ Баландин А. Н. О языках и диалектах ханты. Л., 1955.

³⁴ Русско-хантыйский словарь к учебнику русского языка для 2 класса хантыйской начальной школы Д. Б. Эльконина / Пер. П. Я. Хамзарова, С. Н. Себурова. Л., 1959.

³⁵ Karjalainen K. F. Die Religion der Judra Völker Helsinki, 1921—1922. Т. 1—2; 1927. Т. 3.

³⁶ Карьялайнен К. Ф. У остяков: Путевые заметки // Сибирские вопросы. Спб., 1911.

³⁷ Миненко Н. А. Северо-Западная Сибирь в XVIII — первой половине XIX в.: Историко-этногр. очерк. Новосибирск, 1975.

³⁸ Русско-хантыйский (казымский) постатейный словарь // Лазуко С. М. Книга для чтения во втором классе начальной школы народов Севера / Пер. на яз. казым. ханты Е. А. Немесовой. Л., 1959.

Х. Л. Ханмагомедов

Кызыл

ФИЗИКО-ГЕОГРАФИЧЕСКАЯ СРЕДА И НОМИНАЦИЯ В ТОПОНИМИИ

В топонимии любого народа значительную долю составляют топонимы, содержащие сведения о физико-географической среде. Например, в тюркской топонимии Дагестана эта категория топонимов составляет 37,3% (для сравнения: этнотопонимы — 8%, антропотопонимы — 26,5%).

Физико-географическая среда характеризуется спецификой геоморфологических, почвенных, минералогических, климатических, гидрографических показателей, особенностями растительного и животного мира региона. Приведем примеры отражения физико-географических признаков, ставших номинативными, в топонимии Дагестана и Тувы.

Геоморфологические особенности (свойства рельефа): *Губу* (монг.) «впадина» (впадина, с. Падар, Даг. АССР); *Ажу-Тай-га* (тув.) «обрывистая гора» (гора, Шапшальский хребет, Тув. АССР); *Ягдаин* (табас.) «конусообразная гора» (гора, с. Ляхля, Даг. АССР); *Бедик-Шат* (тув.) «высокая горная гряда» (гора, Дзун-Хемчикский р-н, Тув. АССР); *Избербаш* (тюрк.) «след на вершине» (гора, г. Избербаш, Даг. АССР), *Суфри* (азерб.) «ровное место», «равнина», букв. «скатерть» (гора, с. Цахур, Даг. АССР); *Адыр-Тей* (тув.) «развалина, отрог горы» (гора, Тандинский р-н, Тув. АССР); *Разул|ал* (авар.) «конусообразный овраг» (овраг, с. Кутиша, Даг. АССР); *Чинге-Даг* (тув.) «узкая гора» (гора, Тандинский р-н, Тув. АССР).

Особенности почвы (механический состав, химизм): *Ярукунт*